

frans van der lugt

L'IMAGE DU PRETRE MARIÉ  
ET DU PRETRE CELIBATAIRE  
DANS LA COMMUNAUTE MARONITE  
LIBANO - SYRIENNE

thèse présentée en vue du  
doctorat de troisième cycle  
de psychologie  
devant l'université de Lyon II

tome I

1976

630744 *ML*

T A B L E  
D E S  
M A T I E R E S

<u>INTRODUCTION GENERALE</u>	8
<u>PREMIERE PARTIE</u>	14
CHAPITRE I : choix de la méthode et son applica- tion	15
A) phase préliminaire	15
B) présentation de la méthode d'Osgood	16
1) une technique de mesure de la signifi- cation	16
2) les principales dimensions de l'espace sémantique	17
3) la composition et le mode d'emploi du différenciateur	18
C) l'aménagement de la méthode d'Osgood	19
D) vérification de la méthode et sa mise au point	20
1) la compréhension dénotative des mots inducteurs	20
2) la sélection définitive des antonymes	21
CHAPITRE II : le choix de l'échantillon	27
A) le choix du rite maronite	27
1) l'histoire de l'Eglise maronite	27
2) la mise en question de l'Eglise maro- nite actuelle	29
3) la situation des prêtres mariés (PM) et des prêtres célibataires (PC) maronites	30
B) le choix du milieu des sujets laïcs	31
1) le choix des villes	31
2) le choix des villages	33
C) le choix des sujets laïcs selon quatre sources de variation	35
1) la variable "âge"	35
2) la variable "instruction"	36
D) le choix des prêtres mariés, des prêtres célibataires, des religieuses, des sémi- naristes, des femmes et des enfants de prêtres	37

CHAPITRE III : problèmes concernant la personne de l'enquêteur et du répondant	41
A) la personne de l'enquêteur	41
B) la personne du répondant	43
CHAPITRE IV : l'analyse factorielle	47
A) présentation	47
B) les quatre facteurs	49
1) le facteur "chasteté/maturité"	50
2) le facteur "force/activité"	50
3) le facteur "spirituel"	52
4) le facteur "relation"	52
a) le réseau principal	52
b) le réseau secondaire	53
c) les adjectifs "gai", "apaisé" et "brave homme"	54
C) appendice : les notes moyennes, obtenues par les adjectifs	55
1) comparaison générale entre les mots inducteurs	55
2) comparaison entre les mots selon les facteurs	56
CHAPITRE V : analyse de variance	57
A) traitement des données	57
B) présentation des résultats	60
1) l'importance numérique des sources de variation	61
2) les effets des sources de variation	62
a) les effets significatifs dans la con- notation de chaque mot inducteur	63
b) les différences significatives entre les mots inducteurs	63
C) appendice	65
1) différence entre Libanais et Syriens	65
2) différence entre les Terminales et les Universitaires	65
3) résultats des femmes de prêtres et de leurs enfants	66
CONCLUSION	67

<u>DEUXIEME PARTIE</u> : analyse des résultats	69
INTRODUCTION	70
CHAPITRE VI : le facteur "chasteté/maturité"	71
PREMIERE SECTION : le prêtre traditionnel, modèle céleste de pureté et porteur de la loi répressive	71
Introduction	71
A) l'enquête	73
1) l'adjectif "chaste/pur"	73
2) l'adjectif "pudique"	73
3) l'adjectif "saint"	74
B) préférence pour le prêtre célibataire et esprit dualiste	74
1) justification des réponses	74
2) une première analyse	76
3) la tradition dualiste dans l'Eglise maronite	78
C) l'expérience du monde dans le milieu traditionnel	80
1) l'éducation	80
2) le mariage	86
3) parents - enfants	89
4) la sexualité	95
5) esquisse rétrospective	100
D) le fonctionnement du prêtre céliba- taire dans le milieu traditionnel	103
1) le prêtre célibataire comme idéal de pureté	103
a) l'extinction de la personne célibataire du prêtre	104
b) le prêtre vierge comme modèle statique de pureté	106
c) le prêtre vierge comme por- teur de la loi	107
d) réapparition de la personne du prêtre célibataire	109
e) réactions des croyants	110
2) le prêtre célibataire comme cible des soupçons	113
a) la vie sociale du prêtre céli- bataire et le soupçon	114
b) la nécessité de la relation sexuelle et le soupçon	115
c) la jalousie et le soupçon	120

E) le fonctionnement du prêtre marié et de sa femme dans le milieu traditionnel	121
1) transformation du prêtre marié en vierge	122
2) rupture entre le prêtre marié comme prêtre et sa femme	124
3) la khouriyyé (femme du prêtre) comme idéal de pureté	125
4) la vie quotidienne et la personne de la khouriyyé	126
5) le pouvoir de la khouriyyé	128
6) le prêtre marié et le soupçon	129
F) résumé synthétique	131
 DEUXIEME SECTION : l'éclatement de la société traditionnelle	 134
Introduction	134
A) modification de la société et de la mentalité dualiste	135
B) changement de l'image du prêtre	137
C) révalorisation du mariage du prêtre	138
D) le prêtre marié reste en marge de la société actuelle	139
E) le célibat mis en question	140
F) le célibat autrement révalorisé	141
 CHAPITRE VII : le facteur "spirituel"	 143
A) l'enquête	143
B) justification des réponses	143
C) quelques réflexions	145
D) les dépenses et les revenus du prêtre marié	145
 CHAPITRE VIII : le facteur "force/activité"	 148
A) le couple "respectable-sans prestige"	148
1) l'enquête	148
2) justification des réponses	148
3) le haybé (prestige) et le célibat	151
4) le haybé et l'instruction	151
5) le haybé, signe redoutable d'un pouvoir moral	152

6) le haybé, signe reposant de sainteté	152
7) le haybé comme façade	153
8) le haybé, signe d'amour	154
9) rétrospective	154
B) le couple "fort-faible"	156
1) l'enquête	156
2) justification des réponses	156
3) quelques réflexions	157
C) le couple "actif-paresseux"	159
1) l'enquête	159
2) justification des réponses	159
3) quelques réflexions	160
D) le couple "intelligent-ignorant"	161
E) résumé synthétique	161
<b>CHAPITRE IX : le facteur "relation"</b>	<b>163</b>
A) les couples "humble-orgueilleux" et "populaire-despotique"	163
1) l'enquête	163
2) justification des réponses	163
B) les couples "naturel-artificiel" et "réaliste-imaginaire"	166
1) l'enquête	166
2) justification des réponses	166
3) quelques réflexions	169
C) le couple "sympathique-lourd de sang"	172
1) l'enquête	172
2) justification des réponses	172
3) quelques réflexions	173
D) les couples "généreux-avare" et "serviable-égoïste"	175
1) l'enquête	175
2) justification des réponses	175
E) le couple "moderne-selon l'ancien"	176
1) l'enquête	176
2) justification des réponses	176
F) le couple "apaisé-angoissé"	177
1) l'enquête	177
2) justification des réponses	177
G) résumé synthétique	178

<u>TROISIEME PARTIE</u> : témoignages des prêtres	181
INTRODUCTION	182
CHAPITRE X : les mobiles de la vocation	183
A) l'enquête de R.Clément	183
B) l'influence des personnes sur la vocation	184
1) influence de la famille	184
2) influence de l'évêque	185
3) influence des prêtres, du peuple et de la femme	186
C) la "vocation" pour le mariage et le célibat	186
1) le choix du mariage	186
2) le choix du célibat	187
Conclusion	191
CHAPITRE XI : le séminaire	193
A) dépréciation du prêtre marié	193
B) éducation sexuelle et affective	194
C) situation colonialiste	195
CHAPITRE XII : le prêtre en face de ses problèmes	197
A) conformation à l'image traditionnelle	197
B) dépassement de l'image traditionnelle	200
C) les prisonniers de l'image sacerdotale	201
1) la solitude du prêtre célibataire	201
2) l'esprit soupçonneux et les problèmes sexuels du prêtre célibataire	204
3) le prêtre célibataire et son avenir	206
4) le besoin de compensation du prêtre célibataire	207
CONCLUSION	208



<u>QUATRIEME PARTIE</u> : regard critique sur la méthode d'Osgood	209
CHAPITRE XIII : le processus de médiation dans la méthode d'Osgood	210
A) l'approche d'Osgood	210
B) le rôle de la stéréotypie dans la perception	211
C) deux façons différentes de percevoir le prêtre	212
1) le raisonnement stéréotypé et essentiel	214
2) le raisonnement existentiel	218
a) le jugement direct	218
b) le jugement indirect	219
D) l'importance du processus de médiation pour la signification des adjectifs	219
CONCLUSION	221
<u>CONCLUSION GENERALE</u>	222

C O N C L U S I O N

G E N E R A L E

Cette thèse a traité de la différence entre l'image psycho-sociale du PM et celle du PC, ainsi que de l'influence des facteurs individuels et collectifs mis en oeuvre dans cette divergence. La méthode d'Osgood a permis de relier la diversité des jugements sur les deux personnages à la diversité des catégories de sujets. Les interviews libres, suivies de réflexions de nature psycho-sociale et psychanalytique, ont ouvert à l'intelligence de cette différence dont l'origine est à chercher tantôt dans la vie réelle du prêtre tantôt dans les stéréotypes du sujet ou du groupe percevants.

L'enquête s'est inscrite dans un contexte où se laisse découvrir une évolution sensible. Chaque génération élabore sa propre image du prêtre, modelée la plupart du temps par ses besoins personnels.

L'image sacerdotale traditionnelle paraît tributaire d'une évolution oedipienne perturbée et d'une vision dualiste du monde, où s'enracine une idée déréalisée du sacerdoce et du célibat. Quand un être est marqué par le sceau du désir de sa mère et éprouve un besoin de pureté et de force, il trouve dans l'identification à cette image la satisfaction de ses besoins psychologiques.

J'ai dessiné la figure psycho-sociale du prêtre traditionnel sous ses traits plutôt négatifs. Dans les interviews, les sujets de l'ancienne génération ont associé presque constamment la personne du prêtre aux idéaux de pureté, de perfection et de force. Cette référence conduit tout spontanément à une large supériorité du PC sur le PM. Il n'en reste pas moins que nombre d'aspects plus positifs composent l'image traditionnelle du prêtre. On le compare souvent au bon pasteur, au cierge qui, en se consumant, éclaire les autres de sa lumière. Il incarne l'esprit d'hospitalité de la communauté et sa maison est le rendez-vous des sans-abri. J'ai négligé ces aspects positifs qu'on ne retrouve pas en facteurs déterminants dans la différenciation du PM et du PC.

Pour l'ancienne génération, la variable "instruction" joue en faveur de la préférence pour le PC, sans revêtir cependant, dans l'esprit du commun, la même importance que le célibat. Moins attirés par la science du prêtre, les personnes âgées et les non instruits cherchent avant tout en lui l'hom-

me mortifié, retiré du monde pour être plus proche de Dieu.

L'instruction plus poussée et la jeunesse plus grande du PC résultent pour une bonne part d'une politique menée par l'Eglise latine, et basée sur l'idéologie selon laquelle le PC est le vrai prêtre. Il ne faudrait pourtant pas voir là la cause unique de la moindre instruction du PM. Il est beaucoup plus difficile d'assurer à un homme marié, candidat au sacerdoce, une formation théologique valable. Il est vrai qu'en d'autres temps, il n'en avait guère besoin. Destiné au ministère de campagne, il était facilement plus instruit que ses paroissiens.

La nouvelle génération de laïcs préfère également le PC au PM, sauf dans le domaine de la chasteté. Peu sensibles à l'idéologie commune, ils en apprécient les fruits, dans la mesure où ils rencontrent un PC plus instruit, jeune et plus dynamique que le PM.

Les clercs, plus au fait de la vie du prêtre, et surtout parmi eux les jeunes et les instruits, n'ignorent rien des problèmes affectifs et sexuels du PC. Celui-ci a été structuré dès son jeune âge par l'incorporation à un idéal, assorti de tout un système de répression en ce qui touchait sa vie intime et affectivo-sexuelle. La mise en question de cet idéal place nombre de PC devant un vide intérieur angoissant, qu'ils cherchent à combler par l'identification à d'autres images valorisantes ou par des attitudes compensatoires. La forte différence, dans le domaine de la chasteté et de la relation, entre l'image du PC telle que la véhiculent clercs instruits et jeunes et celle à laquelle s'attachent laïcs âgés et non instruits, tient au fait que ces derniers, de mentalité traditionnelle, perçoivent pour une bonne part le célibat à travers leurs idées stéréotypées, alors que les premiers appuient leur jugement sur le comportement réel des PC et l'analyse psychologique de leur attitude.

L'ensemble des laïcs et des clercs connotent le PM à peu près de la même façon. L'image en est plus stable, même si prêtres mariés et religieuses se distinguent des autres groupes pour des raisons spécifiques.

Dans ma thèse, je me suis limité à déterminer la façon dont deux générations et différents groupes de sujets perçoivent le PM

et le PC. Déjà un décalage s'est produit entre le passé et le présent. Et que dire de l'avenir ? Est-il possible de dessiner l'image du PM et du PC dans l'optique de la future génération ? On avancera l'hypothèse que cette image se distinguera nettement de celle du passé et du présent. La plupart des facteurs, dont la mise en oeuvre au début de ce siècle a structuré la différence des deux situations, subissent une modification profonde. La structure psychologique de la constellation familiale change lentement. Les jeunes ne se reconnaissent plus dans la conception traditionnelle du sacerdoce, du mariage, du célibat et du monde, en laquelle se retrouve l'incidence de la structure familiale ancienne. La possibilité est offerte aux séminaristes de choisir librement le mariage. Bien que diminue le nombre de candidats au sacerdoce, les jeunes PM instruits seront plus nombreux dans un proche avenir. Subvenant plus aisément à leurs besoins et moins chargés d'enfants, ils seront moins préoccupés des problèmes matériels et financiers et plus indépendants de leurs fidèles. Une fois levée l'incompatibilité entre le sacerdoce et le mariage, on trouvera peut-être pour la première fois réellement des prêtres maronites mariés, je veux dire des prêtres libérés de devoir mettre leur mariage entre parenthèses pour accomplir leur fonction sacerdotale à l'image du PC. Avec un mariage révalorisé, un sacerdoce privé de son caractère désincarné, le PM deviendra peut-être une personne, en qui les deux états s'unissent harmonieusement. Il semble que dans le domaine de la force et de la spiritualité, l'image du PM s'en trouvera améliorée.

Le visage futur du PC se distinguera aussi dans ses traits des figures passées et présentes. Le séminaire le marquait selon une certaine idée du sacerdoce et du célibat. La critique de cette conception devait conduire à de substantiels changements dans la formation. Actuellement, on prête davantage attention à la personne du prêtre et à son épanouissement, sans entraver sa croissance affective par tout un système de tabous. Ainsi peut-on entrevoir un célibat moins lié à un modèle de pureté et à l'interdit qu'à la possibilité d'édifier une vie filiale avec Dieu et un rapport fraternel avec les hommes. On examinera le candidat au sacerdoce sur la qualité de sa présence affective à Dieu et aux autres et, éventuellement, sur le besoin de rechercher des compensa-

tions de toutes sortes. Il est possible que le futur PC, recruté et formé autrement, n'ait plus de problèmes affectifs majeurs et recoure moins au subterfuge du dévouement pour se sentir exister. La conception plus humaine du sacerdoce aidera sans doute le PC à s'équilibrer dans l'exercice même de sa fonction.

Il me semble qu'à l'avenir, la différence entre le PM et le PC s'atténuera. L'idéologie religieuse traditionnelle, l'instruction et l'âge, trois variables principales dans la détermination de cette différence, ne joueront plus à l'avenir un rôle de même importance. Peut-être le PC disposera-t-il de plus de temps pour s'instruire et nourrir sa vie spirituelle. Le choix du célibat témoignera de la force de sa conviction et de son amour pour sa mission. Aussi pourra-t-il être perçu comme un peu plus fort et spirituel que le PM. Celui-ci, de son côté, trouvera dans son mariage le lieu possible d'une maturité psychologique et du développement harmonieux de ses qualités relationnelles.

A l'avenir, le PM, semble-t-il, vivra au côté du PC, dans une sorte d'égalité et non plus à l'ombre de celui-ci. Leurs relations cesseront d'être subordonnées pour devenir complémentaires.

Au terme de cette conclusion, il me reste à remercier cordialement tous mes amis orientaux dont l'aide m'a été précieuse pour réaliser cette enquête et entrevoir quelque chose de cet univers proche-oriental si attachant.